

# تجارت السنہ

عربی اردو

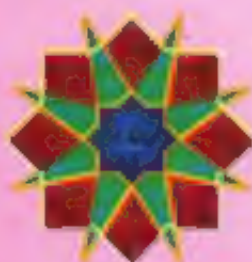
1

دور حاضر کی ضرورتوں کے مطابق اہم تشریحات  
اور قدیم و جدید مباحث کے ہمراہ مستند کتابوں کے  
احادیث نبویہ کا جامع انتخاب

<http://islamicbookslibrary.wordpress.com/>

تالیف

زبدۃ المحدثین حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی قدس سرہ  
استاذ احادیث و ارسطوس دیوبند و رفیق ندوۃ المصنفین دہلی



۱۹۰ انارکلی لاہور  
ادارۃ اسلامیہ

۲۲۳۹۹۱ — ۲۲۳۴۱۲ — ۲۵۲۲۵۵

فیس: ۰۹۲ — ۰۴۲ — ۲۲۳۴۸۵



# ترجمانِ اہلسنت

عربی - اردو

جلد اول

دو حاضر کی ضرورتوں کے مطابق جدید عنوان اور قدیم مباحث کے ہمراہ  
احادیث طیبہ کا جامع دستہ عظیم الشان مجلہ

زبدۃ الخیرین حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی ہمارے مدنی پسر  
استاذ اہلحدیث و اراۃ العلوم دیوبند و مشفق مدوۃ الصغیرین دہلی



ادارۃ اشاعتِ کتب اسلامیہ

پتہ: ۱۰۰، مارکیٹ، لاہور۔ ۱۰۰۰۰  
فون: ۳۳۳۳۳۳ - ۳۳۳۳۳۳  
پتہ: ۱۰۰، مارکیٹ، لاہور۔ ۱۰۰۰۰  
فون: ۳۳۳۳۳۳ - ۳۳۳۳۳۳  
پتہ: ۱۰۰، مارکیٹ، لاہور۔ ۱۰۰۰۰  
فون: ۳۳۳۳۳۳ - ۳۳۳۳۳۳



(۲) اَفَمَنْ شَرَّ اِنَّهُ هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ فِي الْاَشْكَالِ  
فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ نَّوْرِ رَبِّهِ (ذر)  
(۳) اَفَمَنْ يَعْلَمُ اَنَّمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ  
رَّبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ اَعْمٰی (الرعد)  
بجلا جس کا سینا اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کے ٹوکھول  
دیا ہے تو وہ اپنے ہونے کی طرف سے مدنی میں ہے۔  
بجلا جو شخص یہ یقین کرتا ہے کہ جو کچھ ہونے کی طرف سے  
قہر ہزاروں حق ہے اس کے برابر ہو سکتا ہے جو نابینا ہے۔

ان آیات میں یہ بتایا گیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام جس راستہ کی دعوت دیتے ہیں وہ خود ایک کشادہ اور  
کھلا ہوا راستہ ہوتا ہے، ان کی مقابل جانوروں پر اس کی بکشاویں اس لئے پوشیدہ رہتی ہے کہ ان کے سامنے  
ان کے اعمال بد مزین ہوتے ہیں، ان کے امور و خواہشات خود ان کی آنکھوں کا حجاب ہوتی ہیں اور رفتہ رفتہ  
تو بصیرت ان سے اس طرح سلب ہو جاتی ہے کہ پھر وہ ایک پٹ اندھ کی طرح ہو جاتے ہیں اب انصاف کرو  
کہ اندھی تقلید کس کی ہے ان انبیاء علیہم السلام کی جن کو خود شرح صدر حاصل ہے، ان کے علوم سراپا فانی نور  
ان کا دست صاف و ستھرا اور کھلا ہوا راستہ ہے یا ان کی جو خود نابینا ہیں، جن کی آنکھوں پر امور و خواہشات کے  
تورہ و حجابات پڑے ہوئے ہیں اور اس لئے انھیں اپنی بد عملی ہی سبلی نظر آتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ جس طرح سلی علم اور تبارع ہو فرقہ بندی کا سبب ہو جاتے ہیں اسی طرح اہل عداوت و  
رسوم بھی اس کا سبب بن جاتی ہے، جنوں اسباب ایک جگہ جمع بھی ہو سکتے ہیں اور بعد بھی ہو سکتے ہیں اور وقت  
کی مساعدت اور ماحول کی مناسبت پر ان جانوروں کے گھٹنے پڑتے، پیدا ہونے اور فنا ہونے کا دور ہوتا ہے،  
امید نہیں ہے کہ مذہبی افتراق و تشتت کے لئے ان امور کا سبب ہونے میں دوہرائیں ہوں مگر حیرت ہر دور میں  
معتدولانہ بن کر رہ جاتی ہے وہ ہے کہ کسی فرقہ کے علم کو سلی کہہ دیتا یا اس کو متبع ہو کر اور دینا یا کسی رسم کو  
رسم جاہلیت شمیر دینا آسان بات نہیں، ہر فرقہ اپنے علم کو حقیق اور اپنے طریق کو اہل سنت اور اپنے رسم و رواج  
کو طریق سلف کہتا ہے، اس گمنامی کو سلجھانے سے عقل کے ناخن عاجز ہیں، ایک فرقہ کا فیصلہ دوسرے کے حق میں مستحکم  
نہیں ہو سکتا اور اس سر ملے پر پتھر کھدائی اس قدر ہر دماغی ہوتا ہے کہ جس کی طرف اس نے یہ قرا کر اشارہ  
کیا ہے ولذا لا خلفہم ہم نے اس تماشاکارہ اختلاف کو اختلاف ہی کے لئے پیدا کیا ہے۔ اسی جنگا منہ  
اختلاف میں انبیاء علیہم السلام وحدت و اتحاد کی دعوت دیتے چلے آئے ہیں اور مہیشان کی اس آواز پر اختلاف  
و تشتت بڑھتا رہا ہے اسی کشاکش میں دنیا کی حیات کا راز مضمر ہے، اگر خیر و شر ایک خیرت ہو جائے تو شاید  
کا رخاۃ عالم دہم و برہم ہو جائے۔

فروں کی یہ کثرت پھر امت محمدیہ کی عقائد کے لئے عجب گراں پیرت بن رہی ہے، ایک مفکر، سورج  
رہا ہے کہ افتراق و تشتت کی اتنی کثرت میں آخر کار کیا ہے۔ پھر امت محمدیہ کے ۲۷ فرقوں کو دو ذہنی کہہ دینا اور

صرف ایک فرقہ کو جتنی کہنا اس کے لئے اور بھی مشکل کا ساماں بنا ہوا ہے اور ایک موصوعہ صفات عالم کی ورق گردانی کر کے تھکا جاتا ہے مگر اس کا بیان حدیث کے عدد سے ممکن نہیں کھانا بہت حساب لگاتا ہے مگر کسی یہ عدد گھٹ جاتا ہے کسی بڑھ جاتا ہے ان الجھنوں سے گھر اگر صوبہ نظر ادا پڑتا ہے تو اس کو ایک راہ ہی آسان نظر آتی ہے کہ وہ اس حدیث ہی سے دستبردار ہو جائے جس غریب کو یہ پہلا موقع پیش آیا ہو اس کا گھبرا جانا کچھ موجب تعجب بھی نہیں۔

لیکن ایک حدیث جب ان شکلات پر گذرتا ہے تو دنیا کی حیرت اس کے لئے خود موجب احادیث میں مضمون عدد کی بحث حیرت بن جاتی ہے وہ عدد و شمار کی بحث کو کچھ اہمیت ہی نہیں دیتا وہ جانتا ہے کہ

اعداد و شمار صرف وقتی استحضار اور محکم کے ذہنی اعتبار کی ایک بات ہوتی ہے کسی وہ ابہام و احوال کا ارادہ کرتا ہے تو عدد میں بھی پوری تفصیل اختیار نہیں کرتا اور کسی تفصیل پاتا رہتا ہے تو عدد کی بھی تفصیل کر ڈالتا اور طبیعت کے انشراح اور وقت و ماحول کی وسعت کے لحاظ سے دونوں صورتیں اختیار کرنا مستحکم بات ہے افراد کو انواع اور انواع کو اجناس کے تحت میں داخل کرتے چلے جائے تو عدد گھٹنا چلا جائے گا اور اس کے برعکس اجناس و انواع کی تحلیل کرتے جائے تو وہی عدد بڑھنا چلا جائے گا۔ ان دونوں باتوں میں کوئی اختلاف نہیں سمجھا سکتا اعداد و شمار میں موصوعہ کا اسی طرح اگر کوئی موصوعہ فرقہ عالم کے متعلق کوئی عدد لکھتا ہے تو اس کی طبیعت پر منحصر ہے کہ وہ کس فرقہ کو کتنی تاریخی اہمیت دینا چاہتا ہے۔ ممکن ہے کہ بعض معمولی فرقے

اس کے نزدیک تاریخی لحاظ سے قلمبند کرنے کے قابل ہوں اور بعض ٹیپے فرقے یا اہمیت نہ دیکھنے ہوں۔ ہر موصوعہ کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنے مقرر کردہ معیار کے لحاظ سے جو عدد چاہے ذکر کرے یہاں تطبیق و اختلاف کا کوئی سوال پیدا نہیں ہو سکتا جب تک اس موصوعہ کے معیار اور اس کی اہمیت وغیرہ اہمیت کا اندازہ نہ لگایا جائے، پھر یہ بھی کوئی ضروری نہیں ہے کہ ہر شخص اس کے اس معیار سے اتفاق رائے ہی کرے ہر شخص کا ذوق اور اس کا نقطہ نظر علیحدہ ہو سکتا ہے اس لئے اس کو حق حاصل ہے کہ وہ کوئی دوسرا معیار مقرر کر لے ان معمولی مقامات پر کسی کو اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔

لے یہاں ہم آپ کے سامنے اسی نوع کی چند احادیث پیش کرتے ہیں تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ احادیث میں یہ دنانات کی باتیں ہیں۔ حدیث کی وضع و صحت کا فیصلہ ان پر نہیں ہو سکتا۔

اختلاف عدد کی چند مثالیں (۱) احادیث شعب الایمان میں ایمان کے شمول کا عدد کہیں ۷۰ سے اور اور کہیں ۷۰ سے بڑھ کر آیا گیا ہے۔ کیا ۷۰ کو بھیل کر ۷۰ یا ۷۰ کو سمیٹ کر ۷۰ کہا کوئی بہت ہی بے ہودہ حقیقت بات ہے۔

(۲) بعض احادیث میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا چھپا لیسواں جزو اور کہیں اس کے خلاف بتایا گیا ہے احادیث میں یہاں سخت اختلاف ہے۔ (باقی حاشیہ پر منظر آئے گا)



ہیں جب تک اس عدد کا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نقطہ نظر معلوم ہو جائے مستقیم الاستدلال حدیث کو ضعیف یا موضوع قرار دینا یا نہی جہالت اور انتہائی دلیری ہوگی۔ حدیث انفرادی امت ہی اسی سلسلے کا ایک حدیث ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہاں بھی کسی خاص معیار ضلالت و فتنہ کے اعتبار سے یہ خاص عدد بتلایا گیا ہو۔ پھر امت کے ۳ فرقوں کا مسئلہ کوئی عقیدہ کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ سلسلہ فتن و اضطرابات کی ایک پیچیدگی ہے اور اس باب کی عام احادیث کی طرح اس کے بھی بہت سے پہلو ہیں انھیں اپنے حالی پر ہم رہنے دے اس باب کی وجہ سے حدیث کو موضوع یا ضعیف کہنا بے معنی ہے۔

(بقیہ حاشیہ حسنہ گذشتہ) (۳) احادیث تقسیم دہائی میں کہیں ثنائی تقسیم مذکور ہے اور کہیں ثنائی۔

(۴) خاصہ امتیاز نبوت کے سلسلے میں کہیں ۵ خاصہ مذکور ہیں اور کہیں زیادہ۔

(۵) امت کے شمار کے عدد میں بھی بڑا اختلاف ہے۔

(۶) کلمہ قرآن کی تفسیر میں صاحب مشکوٰۃ نے عباس زرقی کی ایک من روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تم ۱۰ امتوں میں ۱۰ آخری ستروں میں امت ہو جو خدا کو سب امتوں میں پیاری امت ہے۔ کیا نہیں ہو سکتا کہ اس امت کا ستروں میں امت ہونا قاعدہ نبوت و نبوت کے لحاظ سے ہو۔

(۷) جامع تفسیر میں ہے کہ ابلیس جنت کی ایک بوٹیں میں آگئی امت محمدیہ کو اور قبیہ دومری امتوں کی۔

(۸) صحیح احادیث میں جہاں کا عدد کہیں تیس اور کہیں ۱۰ تک بھی موجود ہے وغیرہ وغیرہ

اختلاف عدد کے اس قسم کی احادیث میں علماء کے مختلف نظریات ہیں کوئی بعض اپنی ذہانت سے محنت و اذنیوں کو کھانچ کر مختلف عدلوں کو ایک مرکز جمع کر سکی کہ کوشش کرتا ہے۔ کوئی یہ عدد کرتا ہے کہ ایک وقت آپ کا اس عدد کا

ظہور ہوا تھا اس کے بعد اس سے زیادہ کا علم دیدیا گیا۔ محدث مزاج اگر قرآن دیکھ لیتا ہے تو کسی کی مضطرب کی بھی تفسیر دیتا ہے۔ علامہ ابی کلام سے نقل دیکھو کہ والا اس عدد کو صرف تجربے کے لئے کہتا ہے۔ پہلے تو دیکھ، جواب ان

احادیث کو درست ہے جہاں علامہ عرب میں وہ عدد کثیر کے لئے مشہور ہو گیا، ۱۰ کا عدد آج تو خلیفہ کی شہرہ کی طرف سے

لَا تَسْتَوِي لَكُمْ سَبْعُونَ مَرَةً لَنْ  
اَلَا تَهْتَفُ بِهِنَّ لَنْ

ان کی حضرت نہیں کریں گے۔

اب احادیث بالا پر غور کیجئے کیا اگر شعب الایمان شمار کے بعد حدیث کے ذکر یہ واقعہ سے کم و بیش ثابت ہوں تو صحیح بخاری کی اس حدیث کو ضعیف یا موضوع کہہ دیا جائے گا۔ اگر جانوں کا عدد تبلیغی کلمہ سے احادیث کے عدد کے

موافقت ثابت نہ ہو تو اس سلسلے کے ذخیرہ احادیث کو ناقابل اعتبار قرار دیا جائے گا۔ کیا، مگر نہیں ہے کہ جن دجالوں کا حدیث میں تذکرہ کیا گیا ہے ان کے عدد و شمار کی خاص صفت کی رعایت کی گئی ہو۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں صرف ان دجالوں کا عدد بیان فرمایا ہے جن کو قوت و شوکت حاصل ہوگی۔ حدیث نبوت میں بساطت

سودائیت ان جنوں کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے۔ سب سے بدترین نبوت بے شمار گزرتے ہیں ان سے حدیث میں کوئی بحث نہیں کیجئے بخاری کتاب الفتن میں ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے امراء جوہر کے نام (ظالم بادشاہوں کے نام) بتائے گئے ہیں۔

اگرچہ چاہوں تو ان کا نام و نسب تک بتا سکتا ہوں۔ (باقی برصفا آئندہ)



پیشگوئی کی احادیث میں | فن حدیث پر نظر رکھنے والے جانتے ہیں کہ وہ فتن اور مستقبل کے واقعات کی احادیث میں  
اہام نامزد ہے | اکثر ایک نوع کا اہام ہوتا ہے اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ خبریات کی جب تعیین کی جاتی  
ہے تو علیٰ عموم وہ الفاظ کلیات کا جامہ پہن لیتے ہیں اور اس لئے جب انسان اس کو اپنے عمل پر چسپاں کرنے  
کی کوشش کرتا ہے تو جتنی صفاتی سے اس کا دل چسپاں کرنا چاہتا ہے چسپاں نہیں کر سکتا مثلاً تھوڑی دیر کے لئے  
آپ فرض کر لیجئے کہ زید کی شکل و صورت آپ قید الفاظ میں لانا چاہیں تو یہی کہہ سکتے ہیں کہ اس کا رنگ یہ ہے  
نقشہ یہ ہے اور بہت سے بہت اس کا طول و عرض بتا سکتے ہیں۔ مگر کیا یہ سب الفاظ اتنی تعیین پیدا کر سکتے ہیں  
کہ پھر دوسری صورت پر اس کا صادق کرنا ممکن ہی نہ ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی یہ قیود خود زید ہی کی صورت کی  
تشخیص میں اور صورت پیدا کر دیں جب ایک نادیدہ شخص کی تعیین صرف الفاظ سے پوری نہیں ہو سکتی تو مستقبل  
کے حوادث کی تعیین باوجود ان کے تنوع اور تشابہ کے کیونکر ہو سکتی ہے۔

شریعت کا ایک | اتنی تشریح شریعت کے اصل نصب العین کے بھی خلاف ہے وہ اسنے مخاطب و مآخول کو بھی  
اہم نصب العین | تربیت دینا چاہتی ہے کہ جو علوم غیبیہ وہ بیان کرے وہ بلا تردد صرف اس کے اعتماد و وثوق  
پر قابل یقین ہو جائیں اور اس تسلیم و رضا کی انھیں ایسی علی مشق حاصل ہو جائے کہ پھر جہاں ان کے سامنے تفصیل  
کڑی جائے وہاں تفصیل ہی مناسب معلوم ہو اور جہاں اجال دکھا جائے وہاں اجال ہی پسندیدہ نظر  
آئے لگے۔ آپ آئندہ ذیل میں اس تربیت کے آثار ملاحظہ فرمائیے۔

(بقیہ حاشیہ منقولہ شدہ)

اس حدیث سے گمان ہو سکتا ہے کہ شاید تمام اسرار و حقائق کے تمام ان کو بتلائے گئے تھے لیکن حضرت خذیفہ سے مشکوٰۃ شریف  
میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں ان قاضی فتن کے نام بتلائے ہیں جن کے ساتھ عین سو اس کو زیادہ  
کی جماعت ہوگی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں حدود شمار بیان کرتے وقت ضرور کئی سیار  
ہوتا ہے جس اتفاق سے وہ معیار ہاں ہمارے سامنے آ گیا ہے وہ حضرت خذیفہ کے متعلق ہم ہی سمجھتے تھے کہ ان کو ہر وقت قدر فتنہ کا  
ہم بتلا دیا گیا تھا۔ احادیث فتن میں اس عام اہام و انتشار کے علاوہ ایک بڑی شکل یہ ہے کہ اس قسم کی روایات احادیث  
حلال و حرام کی طرح عام صحابہ سے دستیاب نہیں ہوتیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس علم کا مخاطب بڑی فہم اور غیری فہم  
بنایا نہیں جاسکتا اس لئے اہل اہام و اجمال پیدا ہو جاتا ہے مگر اہام اس لئے سفر نہیں ہوتا کہ فتنے جب سامنے آتے ہیں تو اہل  
بصیرت بہان کا فتنہ ہونا معنی نہیں رہتا۔ اس شخص زعمین کی یہی تکلیف نہیں دی گئی ہے کہ ہر فتنہ کو نہ فتنہ ہو اسی طرح حدیث  
زیر بحث میں بحث کے افتراق کی پیش گوئی کی گئی ہے اس کا منہاس افتراق ہی آگاہ کرنا اور ان گراہوں کے دور میں اس کی تاکید کرنا یہ کد اہل  
سنت اپنے ہاتھ سے چھوٹے نہ آئے۔ اسی لئے صحابہ کرام نے اس حدیث کو سن کر سوال نہیں کیا کہ وہ فتنے کون ہیں ان کی علامات کیا ہیں  
بلکہ پوچھا کہ وہ ایک فرقہ یا جو کونسا فرقہ ہے کیونکہ علیٰ لحاظ سے یہی مفید ہو کہ اس کے فرقہ کی تعیین ہو جائے تب تک ہی فرقہ ہو تو اس کے  
سوا جتنے فرقے ہیں وہ باجائز کے فرقہ و باطل فرقہ ہوں گے۔ اس لئے صحابہ کے نزدیک اس بحث میں نہایت ایک نامی غرض کے سوا اور کچھ نہ تھا۔